



УДК 123.1

ОСОБЕННОСТИ ПОНИМАНИЯ НАСИЛИЯ И СВОБОДЫ В ВОСТОЧНО-ХРИСТИАНСКОЙ ПАТРИСТИКЕ

Р.Д. ИВАШИНА*Белгородский государственный
национальный исследо-
вательский университет**e-mail:**roman_ivashina@mail.ru*

В статье рассматриваются вопросы, связанные с концептом насилия и свободы человека в Христианстве на примере религиозно-философских взглядов отцов Каппадокийцев.

Ключевые слова: насилие, свобода, физическое насилие, психическое насилие, наказание, прощение.

Насилие и свобода относятся к числу феноменов и ценностей, сопутствующих человечеству на протяжении всей его истории. Возросший интерес к данной теме вызван, в том числе, и возрастающими потребностями каждого человека и необходимостью их удовлетворения, что более остро требует использования принуждения к исполнению установленных законов и порядков. Следует назвать и скрытые, антропологические формы насилия, выражающиеся в различных манипуляциях над людьми. Одним из первых концептуальных опытов, повлиявшим на последующую философию и политический строй обществ, следует назвать христианское вероучение.

Период патристики в истории философии отличается христианской направленностью, представители этого периода рассматривали человека и смысл его жизни по отношению к Богу. Охватывает этот период несколько столетий и большое количество авторов, что не позволяет в рамках данной статьи рассмотреть полностью все их наследие. По этой причине будут рассматриваться взгляды так называемых отцов Каппадокийцев. В.М. Лурье писал о них: «Все трое – Василий Великий, Григорий Богослов и Григорий Нисский – представляли собой единый богословский кружок; часто их называют Великими Каппадокийцами»¹⁹. Отцы Каппадокийцы, не только синтезировали существующие до них христианские трактаты, они в более – менее систематическом виде изложили, а точнее раскрыли многие моменты в христианском вероучении. Следует заметить, что в отличие от философов, каждый из которых имел собственное, отличное от других, мнение, христианские писатели придерживаются определенных рамок, установленным Священным Писанием и Преданием. Потому, христианские писатели, на фоне философов, в своих взглядах выглядят единодушными. По этой причине, будет допустимым рассмотреть патристическое понимание насилия и свободы человека на примере взглядов отцов Каппадокийцев.

В трудах Василия Великого не находим отдельных трактатов, где широко раскрылось бы его понимание насилия и свободы, только в различных трудах можно встретить фрагментарные высказывания касательно понимания им насилия и свободы. Первое проявление насилия можно найти в самой жизни Василия Великого, в его аскетических подвигах, в борьбе со страстями путем строгих ограничений своих потребностей как физических, так и физиологических, и даже борьбы с ними. Василий Великий после долгих религиозных размышлений поселился в Понте, в гористой местности на берегу реки Ирис. С ним в пустыне стали жить и брат его Григорий Нисский, и другие, кто имел желание вести монашеский образ жизни. В 358 г. он пригласил туда Григория, потому что они давно хотели и взаимно обещали по окончании учебы вести философскую жизнь. Григорий в письме ответил, извинениями за то, что обещанию изменил. Дело в том, что родители Григория Богослова были в преклонном возрасте, что не позволяло им испол-

¹⁹ Лурье В.М. История Византийской философии. Формативный период.— СПб.: Аxioma, 2006. — С. 80.



нять дела домашние²⁰. Потому Григорий взял на себя эти заботы: «не добровольно, а потому, что один закон одержал победу над другим: закон, повелевающий служить родителям – над законом дружбы и единокровия»²¹. В данной ситуации подчинение родителям вопреки собственной воле можно рассматривать как насилие. Жизнь, проводимая в отшельничестве Василием, была очень сурова. Григорий Богослов вел такую же жизнь во время своего нахождения в обители Василия. Насколько пустынная жизнь была тяжела, полна усердного труда и лишений и даже непосильна, свидетельствуют указания Григория Богослова в его письме своему другу. В письме этом говорится, что если бы мать Василия, которая близко жила к месту его подвигов, не приходила к ним в нужное время, «подобно гавани для треплемых бурей»²², то они бы умерли давно. В данном случае строгий аскетизм, доводящий почти до смерти, является ничем иным, как насилием над самим собой. Аскетическая жизнь была добровольной, с одной стороны, но, с другой, страсти и физиологию не убедишь подчиняться разуму, ее можно побороть только с помощью насилия. Видя недостатки и имея личный аскетический духовный опыт, создал Василий Великий новую форму монашеской жизни – смешанную. Григорий Богослов помог Василию Великому написать для своих монастырей правила. В последствие, они стали образцовыми для монастырей Востока²³. Таким образом, Василий Великий и Григорий Богослов стали создателями новой формы аскетики, что другими словами можно назвать насилием над своим собственным телом. С другой стороны, аскетические упражнения позволяли человеку побороть свои страсти, которые так же проявляли насилие над человеком и ограничивали его свободу. Еще их форма аскетизма позволяла избежать крайностей, то есть была более удобной к исполнению, что означает насилие над собой в более легкой форме.

В 13 правиле Василий Великий говорит, что не следовало бы все-таки в течение трех лет допускать воинов, проливавших человеческую кровь, к таинству Святого Причастия. Он этим показывает негативное отношение к любым формам убийства как высшей форме насилия: Таким образом, можно так сказать, вопреки, общепринятым мнениям, по поводу убийства на войне, Василий Великий имеет свое мнение, причем более строгое. В 56 правиле Василий Великий рассматривает другой вариант убийства, убийство умышленное, но с последующим раскаянием в нем: «Волею убивший, и потом покающийся, двадцать лет да будет без причастия святых таин. На сии двадцать лет дастся ему следующее распределение: четыре года должен он плакати, стоя вне дверей молитвенного храма, и прося входящих в оный верных, сотворити о нем молитву, исповедуя при том свое преступление. По четырех годах да будет принят в число слушающих писания, и с ними да исходит в продолжение пяти лет. Седьмь лет с припадающими да молится и да исходит. Четыре лета да стоит токмо с верными, но да не сподобится причастия. По исполнении сих да причастится святых таин»²⁴. В этом правиле внимание заслуживает не только негативное отношение к убийству. Отдельно следует обратить внимание на саму епитимию, на ее процесс. В ракурсе данного исследования епитимию можно рассматривать как своего рода насилие над человеком.

В беседах на псалмы также есть намеки на насилие. В этом случае Василий Великий говорит о наказании грешников и причинах их наказаний со стороны Бога: «Не тегива напрягает Божий лук, но карающая сила, которая иногда напряжена, а иногда ослаблена.

²⁰ Архиепископ Филарет (Гумилевский). Историческое учение об отцах церкви. Т. 2. Свято – Троицкая сергиева лавра, 1996. – С. 161

²¹ Письмо св. Григория Богослова к Василию Великому [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://content.mail.ru/arch/25759/1593281.html> (дата обращения: 18.05.12)

²² Григорий Богослов 1 письмо к Василию Великому [Электронный ресурс] // – Режим доступа: http://mystudies.narod.ru/library/g/greg_naz/epistles/001.html (дата обращения: 01.05.12)

²³ Димитрий Ростовский. Житие святого отца нашего Василия Великого, архиепископа Кесарийского Открывая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 07.05.12)

²⁴ Правила святого Василия Великого Третье каноническое послание к епископу Амфилохию иконийскому [Электронный ресурс] // – Режим доступа: http://www.holytrinitymission.org/books/russian/canons_fathers_nikodim_milosh.htm#_Toc86275552 (дата обращения: 15.05.12)

Слово грозит грешнику тем, что готово ожидающее его наказание, если он будет во грехе, потому что уготованы сосуды смертные – силы, истребляющие врагов Божиих ... Потому те, которые имеют уже в себе предварительно разоженные стрелы дьявола, приемлют на себя карающие стрелы Божии»²⁵. Эти слова можно также считать одним из примеров насилия над свободой и убеждениями человека. Видимым образом человека ни кто не наказывает, но, через нестроения в жизни человека, или угрозу их появления, человека наказывает Бог. Это с одной стороны. С другой стороны тут прямое указание на абсолютную свободу человека, данную Богом.

В «Беседах на Шестоднев» так же указывается на свободную волю человека и ее прерогативу в выборе и более того, о неугодности богу вынужденных действий, а только свободных действий, исходящих из внутреннего мира каждого человека: «Богу угодно не вынужденное, но совершаемое добровольно; добродетель же происходит от свободной воли, а не от необходимости, а свобода воли зависит от того, что в нас; и что в нас – то свободно»²⁶. В этом же произведении Василий Великий задает вопрос: «Почему же в ней (душе человека) есть восприимчивость к злу?» и тут же отвечает на него – «Из – за свободного стремления, всего более соответствующего разумной твари»²⁷. В этой цитате содержится дополнение к первой. Свобода человека абсолютна и человек вправе делать свой выбор самостоятельно.

В письме 43 «К падшей деве» Василий Великий обращается к некоей деве, которая дала Богу монашеские обеты и, впоследствии нарушила их. В нем он уговаривает ее вернуться на прежде избранный монашеский путь. Страх каких – либо наказаний за определенные действия, как стимул их не совершать, можно рассматривать как вид психологического насилия. Но он так же приводит слова о великой радости в случае покаяния грешника: «Аминь глаголю вам, – говорит Он, – яко радость бывает на небеси пред Богом о едином грешнике кающемся (Лк. 15, 7)»²⁸. Радость Бога, в таких масштабах об одном кающемся грешнике, можно сказать, смягчает психическое насилие, потому, если ему и остается место, то лишь в очень небольшой форме. Что же касается ограничения свободы, то ограничение остается на прежнем уровне. Получается, если ранее между насилием и свободой была тесная взаимосвязь, то в данном случае, эта взаимосвязь снижает свое действие.

В «Нравственных правилах» Василия Великого находим понимание насилия и свободы человека в социальном плане. Рассмотрим некоторые из них:

Правило 76: «О детях и родителях». Дети должны почитать родителей и быть им послушны во всем, что не препятствует исполнению заповеди Божией: «Дети, повинуйтесь своим родителям в Господе, ибо сего [требует] справедливость. Почитай отца твоего и мать, это первая заповедь с обетованием: да будет тебе благо, и будешь долголетен на земле»²⁹. В этом правиле указывается на послушание и повиновение детей своим родителям, за исключением препятствий со стороны родителей к исполнению Заповедей Божиих.

Правило 78: «О воинах». Воинам не позволяется обижать и клеветать: (Лк.3,14): «Спрашивали его также и воины: а нам что делать? И сказал им: никого не обижайте, не клеветайте, и довольствуйтесь своим жалованьем»³⁰. Следует заметить, что Василий Ве-

²⁵ Святитель Василий Великий Беседы на псалмы режим доступа: [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://www.vernost.ru/besedar.htm> (дата обращения: 15.05.12)

²⁶ Василий Великий. Беседы на Шестоднев. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 16.05.12)

²⁷ Там же.

²⁸ Святитель Василий Великий Письма. Письмо 43 (46). К падшей деве // Православие и современность. Информационно-аналитический портал Саратовской епархии Русской Православной Церкви. [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://lib.eparhia-saratov.ru/books/03v/vasily/vasily1/49.html> (дата обращения: 17.05.12)

²⁹ Василий Великий. Правило 76 О детях и родителях. Нравственные правила. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 17.05.12).

³⁰ Василий Великий. Правило 78 О воинах. Нравственные правила. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 18.05.12).



ликий не осуждает воинов за их работу, то есть он считает необходимым наличие силовых структур для поддержания порядка и безопасности государства. Таким образом, он считает необходимым ограничение свободы людей и применения, в случае необходимости, физического насилия.

Правило 79: «О государях и подданных». Высшим властям должно повиноваться во всем, что не препятствует исполнению Божиих заповедей: (Рим.13,1-3): «Всякая душа да будет покорна высшим властям, ибо нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены. Посему противящийся власти противится Божию установлению. А противящиеся сами навлекут на себя осуждение. Ибо начальствующие страшны не для добрых дел, но для злых»³¹. Это правило можно считать дополнением предыдущего. Свобода человека ограничена повиновением власти, а власть, в свою очередь, руководствуясь законами, управляет людьми. Исполнение законов, в случае неповиновения, допускается через применение насилия.

Правило 54: «О произнесении суждения, и о медлении в суждении». Никого не должно осуждать, прежде нежели в его присутствии тщательно исследовано дело его, хотя и много обвиняющих: (Деян.25,14-16): «И как они провели там много дней, то Фест предложил царю дело Павлово, говоря: (здесь) есть человек, оставленный Феликсом в узах, на которого, в бытность мою в Иерусалиме, (с жалобой) явились первосвященники и старейшины Иудейские, требуя осуждения его. Я отвечал им, что у Римлян нет обыкновения выдавать какого-нибудь человека на смерть, прежде, нежели обвиняемый будет иметь обвинителей налицо и получит свободу защищаться против обвинения»³². Это правило, как и вышеизложенные является дополнением ко всему. Василий Великий высказывает необходимость обязательного следствия перед вынесением приговора, для справедливости наказания. Таким образом, тут прямое указание на необходимость применения насилия к нарушившим закон.

Григорий Богослов был очень близкий друг, соратник и сподвижник Василия Великого. Потому, сразу можно выделить признание Григорием Богословом необходимости христианской аскетики, что является физическим и психическим насилием. Отцу Григория Богослова, Григорию старшему трудно уже было нести свое епископское служение. И он надеялся, что сын станет ему помощником. Григорий Богослов имел другие планы, но воле отца подчинился, увидев в ней волю Самого Бога. Отец используя родительскую епископскую власть с насилием, и вопреки воли рукополагает сына во пресвитеры. Служение его началось словом, ставшим в последствие знаменитым. В нем хорошо иллюстрируется покорность воле Бога вопреки воли личной: «Уступим все Воскресению; прости друг друга: и я (упомяну об этом теперь), подвергшийся доброму принуждению, и вы, употребившие доброе принуждение; хотя несколько и сетуете на меня за задержку. Может быть, перед Богом оно лучше и драгоценнее, нежели поспешность других. Хорошо и уклоняться несколько от призвания Божия, как в древности поступил Моисей, а после Иеремия; хорошо и поспешать с готовностью на глас Зовущего, как Аарон и Исаия, только бы то и другое было по благочестию, – одно по причине собственной немощи, а другое по надежде на силу Зовущего»³³. Заслуживает внимание «доброе принуждение». Такие действия Григория Богослова являются ничем иным, как добровольным ограничением своей свободы и подчинением воли Бога и родителей с благими целями.

В 16 слове на память святых мучеников Маккавеев Григорий Богослов восхваляет их подвиги: «Так сыны насладились юностью; не сластолюбиво раболепствуя, но возобла-

³¹Василий Великий. Правило 79 О государях и подданных. Нравственные правила. Открывая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 18.05.12)

³² Василий Великий. Правило 54 О произнесении суждения, и о медлении в суждении. Нравственные правила. Открывая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 19.05.12)

³³ Святитель Григорий Богослов. Слово на Пасху и о своем промедлении [Электронный ресурс] // – Режим доступа: http://www.na-gore.ru/articles/pasha_grig_bogoslov.htm (дата обращения: 28.05.12)

дав над страстями, очистили тело и преставились к бесстрастной жизни»³⁴. «Но поскольку пострадали по закону крестному, то и достойны похвал, и должны быть почтены словом, почтены не для того, чтобы получила приращение собственная их слава (слово прибавит ли славы тем, чьи дела славны?), но чтобы прославились восхваляющие и поревновали доблестям их слышащие, в воспоминании о них находя для себя побуждение к равным подвигам»³⁵. Здесь проявляется в похвале мучеников Маккавеев победа над страстями. Здесь Григорий Богослов, высказывает то же отношение к страстям, как проявлению физического и психического насилия, что и Василий Великий, а так же и Платон. Но только Григорий Богослов, опять же, как и Василий Великий, считает необходимым бороться со страстями с помощью аскетических упражнений. Далее, для более объективного раскрытия темы, необходимо рассмотреть взгляды Григория Богослова касательно грехопадения. Рассуждает он о грехопадении вопросительно: «каким же образом так получилось, что не равное и не совечное Богу, зло, бытие получило и вошло в жизнь людей посредством диавола? Ответ дает святоотеческая традиция. В свободе человека коренилась возможность зла. Парадокс в том заключается, что человек без свободы достичь богоуподобления не мог, так как богоуподобление означает добровольное усвоение самим человеком свойств Бога через добрые дела. Однако для человека свобода означает неограниченность в выборе, даже до отказа идти путем, определенным Богом, и даже до абсолютного сопротивления Богу»³⁶. Раннехристианские писатели учили, что Бог первоначально человеку дал свободу и требовал от него покорности, но к повиновению не принуждал, так как любое принуждение есть нарушение человеческой свободы. При добровольном подчинении Богу и исполнении Адамом заповеди Бога, должен был Адам полноценным стать человеком, чтобы сделаться впоследствии богом. При нарушении заповеди Бога, Адам и Ева по своей собственной вине отделились от Бога и оказались во мраке, потому что лишились света. Тем самым повторили они судьбу «Денницы», который пал тоже через свою свободную волю»³⁷. В интерпретации, где «кожаные одежды», сделанные для Адама и Евы Богом после грехопадения, есть человеческая плоть, распространена была в традиции александрийской церкви. Она так же встречается и в поэзии Григория Богослова: «(человек) облекся в кожаные ризы – тяжелую плоть – и стал трупоносцем»³⁸. Таким образом, делает различие Григорий между телом первоначального человека и той «тяжелой плотью», в которую превратилось тело с грехопадением. Если созданное Богом тело, прекрасным было и находилось в гармонии при сосуществовании со своей душой, то плоть человека падшего находится в постоянном противостоянии между умом и душой. Результатом грехопадения стало нарушение баланса между телесной и духовной составляющими в человеке, не смотря на то, что тело и остается «родственником и сослужителем»³⁹ души, тем не менее, оно часто воюет с душой. В жизнь человека после грехопадения вошли болезни, которые стали одним из последствий когда был нарушен баланс в человеке между плотью и духом. Он, однако, четко сознавал, что плоть в падшем человеке часто становится препятствием для обожения. Если в человеке первоначальном не было греховных страстей, проявляющих свое физическое и психическое насилие. В первоначальном человеке душа и тело к цели обожения двигались вместе. После грехопадения, падший человек стал «узником плоти», которая ко греху его влечет»⁴⁰. От-

³⁴ Григорий Богослов. Слово 16, на память святых мучеников Маккавеев. Слова. Часть 1. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 30.05.12)

³⁵ Там же.

³⁶ Епископ Иларион (Алфеев) Жизнь и учение св. Григория Богослова [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://lib.eparhia-saratov.ru/books/oji/ilarion/teaching/46.html> (дата обращения: 23.05.12)

³⁷ Там же.

³⁸ Григорий Богослов. Песнопения таинственные. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 11.05.12)

³⁹ Там же.

⁴⁰ Епископ Иларион (Алфеев) Жизнь и учение св. Григория Богослова [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://lib.eparhia-saratov.ru/books/oji/ilarion/teaching/46.html> (дата обращения: 23.05.12)



сюда вытекает необходимость аскетических подвигов для умерщвления плоти греховной. После грехопадения человек жить продолжает, имея надежду на обожение. В свою очередь обожение Христом совершается, однако только при «сотрудничестве» с человеком. Полностью вся жизнь стать должна постоянным подвигом и борьбой с пороками и со страстями. Здесь еще раз иллюстрируется единодушие во взглядах с Василием Великим, касательно страстей и борьбы с ними. Дополняет картину описание истории грехопадения. Митрополит Иларион (Алфеев) по этому поводу пишет: «Хотя Григорий нередко говорит о теле как препятствии на пути к Богу, все подобные высказывания относятся к человеческому телу после грехопадения»⁴¹. Было время, когда человека не одолевали страсти, значит, в нутрии человека была гармония, и не было противостояния, о котором говорит Василий Великий. После грехопадения, страсти стали проявлять физическое и психическое насилие над человеком, чем, в свою очередь, и ограничивали свободу. Что же касается самой свободы, человеку она была дана Богом с момента его сотворения и Бог не посягает ее. Он лишь ограничивает через заповеди, тем не менее, решающий выбор все равно остается за человеком. После грехопадения, помимо заповедей, свободу стали ограничивать еще и страсти.

Григорий Богослов не оспаривает божественное происхождение царской власти даже в том случае, когда речь идет о враждебном христианству императоре Юлиане. В Слове 17, произнесенном в присутствии назианзского градоначальника, Григорий говорит о необходимости для христиан подчиняться начальству, причем рассматривает подобное подчинение как закон, предписанный Святым Духом. Высказывания Григория по социальным вопросам могут быть сведены к трем основным тезисам: 1) всякая гражданская власть – от Бога; 2) всякая дискриминация и всякое неравенство в правах противостоит естественности; 3) для всякого человека, вне зависимости от его социального положения, доступна добродетельная жизнь, ведущая к обожению⁴².

Далее следует рассмотреть взгляды касательно понимания насилия и свободы человека в трудах Григория Нисского – третьего из Великих Каппадокийцев. Выше уже было сказано, что он был младшим братом Василия Великого и в своих трактатах разрабатывал те же самые темы, что и его старший брат. Единственное отличие это его мнение о том, что вечные мучения будут иметь конец⁴³. Не смотря на это, учитывая его самостоятельность в трудах, его взгляды заслуживают внимания. При интерпретации происхождения зла в мире, Григорий Нисский, рассматривает падение ангелов во главе с Денницей, причину же указывает «зависть к величию первозданных людей»⁴⁴. В свою очередь, причины появления этой зависти Григорий Нисский не указывает, но акцентирует внимание на данной Богом Деннице и ангелам свободы. Он указывал, что согласно христианскому вероучению, человек наделен свободной волей, что делает его подобным Богу⁴⁵. Далее, при рассмотрении грехопадения, Григорий Нисский результатом грехопадения называет то, что плоть подчинила себе дух⁴⁶. В данной ситуации человек становится поработан своим страстям и физиологическим потребностям, что указывает на ограничение свободы человека и насилие над его волей и телом: «свободным движением вовлекли мы себя в общение со злом»⁴⁷. Таким образом, при рассмотрении темы грехопадения, Григорий Нисский говорит, что в Бог дал человеку абсолютную свободу выбора и действий, но этой свободой человек распорядился неправильно и попал под власть страстей

⁴¹ Игумен Иларион (Алфеев) Жизнь и учение св. Григория Богослова [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://www.wco.ru/biblio/books/alfeev1/Main.htm> (дата обращения: 23.05.12)

⁴² Игумен Иларион (Алфеев) Жизнь и учение св. Григория Богослова [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://www.wco.ru/biblio/books/alfeev1/Main.htm> (дата обращения: 23.05.12)

⁴³ Лурье В. М. История Византийской философии. Формативный период. – СПб.: Аxioma, 2006. – С. 80.

⁴⁴ Несмелов В. И. Догматическая система Григория Нисского. СПб., 2000. – С. 412.

⁴⁵ Гаврилюк П. Л. История катехизации в древней церкви / Под. ред. свящ. Георгия Кочеткова – М.: Свято – Филаретовская московская высшая православно – христианская школа, 2001. – С. 201.

⁴⁶ Несмелов В. И. Догматическая система Григория Нисского. СПб., 2000. – С. 422.

⁴⁷ Григорий Нисский. Большое огласительное слово. Открывая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 28.05.12)

и смерти. Заслуживает внимания спор Григория Нисского со сторонниками учения о существовании судьбы и предопределенности жизни человека. Судьба и предопределенность исключают, или ограничивают свободу человека. Григорий с этим полностью не согласен и доказывает обратное. В первую очередь на различных примерах он показывает несостоятельность астрологии, которая является основанием этого учения. Григорий Нисский приводит примеры со временем рождения людей как фиксированных моментах времени и непрерывной текучести движения звезд. Следующий аргумент состоит в различных жизненных путях людей, родившихся в одно и то же время⁴⁸. Поэтому есть основания считать признание Григорием Нисским полной свободы выбора в своей жизни каждого человека. Еще один момент, который иллюстрирует понимание насилия и свободы человека в трудах Григория Нисского это его педагогические рекомендации. Он признает необходимость подчинения учеников учителю и применения различных форм насилия: «Ученик, который хочет приобрести знание какого-либо мирского искусства или науки, должен стоять на ряду с дитятею.... А если за нерадение и наказывается плеткою, то не становится дерзким от наказания, не уходит от учителя, разбив доски, но пролив немного горьких слез, принимается за учение и делается внимательнее, а не нерадивее»⁴⁹. Подчинение учителю и, значит, ограничение собственной свободы Григорий оправдывает как залог дальнейших успехов как в науке, так и в воспитании. Поэтому можно сказать, что Григорий Нисский солидарен с Василием Великим в необходимости, или допустимости применения насилия при воспитании, а с этим и необходимости ограничения свободы детей.

В настоящей статье была сделана попытка концептуализировать понимание насилия и свободы Великими Каппадокийцами: Василием Великим, Григорием Богословом и Григорием Нисским имеет в первую очередь религиозное основания. Во всех своих утверждениях они ссылаются на авторитет Священного Писания. Потому, в основной сути проблемы они единогласны и зависимы от христианской доктрины. Отличия лишь в том, что каждый из них писал о насилии и свободе в разном объеме и косвенно при рассмотрении различных вопросов. Поэтому, мнение каждого заслуживает внимания и дополняет общую картину решения поставленных вопросов. Насилие, а с ним и ограничение свободы в трудах и жизни Великих Каппадокийцев можно выделить нескольких видов:

Первый вид насилия и свободы – это аскетизм. Василий Великий сам был аскетом и писал об аскетизме. Аскетизм – строгое ограничение своих физических и физиологических потребностей в целях борьбы со страстями. Проявляют страсти физическое и психическое насилие над человеком. Сюда же следует отнести строгие епитимии, рекомендуемые Василием Великим. Таким образом, хотя христианскую аскезу и можно с полным правом считать добровольным насилием над собой и ограничением свободы, с другой стороны, именно аскеза помогает побороть страсти. К первому виду насилия можно дополнить учение о грехопадении Григория Богослова и Григория Нисского. Они делают различие между телом первозданного человека и телом после грехопадения. Если в человеке первозданном не было греховных страстей, то после грехопадения, человек стал заложником страстей, которые ограничивают его свободу через физическое и психическое насилие. Причина же грехопадения была в данной Богом абсолютной свободе человека.

Второй вид насилия и свободы проявляется в содержании его наставлений Василия Великого. Для лучшего понимания необходимости исполнения Заповедей Божиих он говорит о посмертных воздаяниях с подробностями в описании наказаний. Это вполне можно отнести к психическому насилию и ограничению свободы. Василий Великий также указывает о радости на небесах за каждого кающегося грешника, что смягчает страх наказания, то есть, психологическое насилие. По этой причине ограниченность свободы остается прежней, а степень насилия снижается.

⁴⁸ Григорий Нисский. Слово против учения о судьбе. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 29.05.12)

⁴⁹ Григорий Нисский. Об устройении человека. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 29.05.12)



Третий вид насилия и свободы проявляется в социальных идеях. Они считают необходимым правовое регулирование общественных отношений. Признают необходимость ограничения свободы людей и исполнения установленных законов, под страхом применения различных форм насилия. Подчинение организуется через убеждение, а при необходимости, как крайняя мера, и через различные формы физического принуждения. Но Василий Великий делает оговорку, говоря о допустимости неподчинения вышестоящим (властям или родителям) в случае создания ими препятствий для исполнения Заповедей Божиих. Каппадокийцы допускают необходимость ограничения свободы детей и применения насилия при их воспитании. Так же, убийство при любом стечении обстоятельств, не может быть оправдано и является грехом.

Список литературы

1. Архиепископ Филарет (Гумилевский). Историческое учение об отцах церкви. Т. 2. Свято – Троицкая сергиева лавра, 1996.
2. Василий Великий. Беседы на Шестоднев. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 16.05.12)
3. Василий Великий. Правило 54 О произнесении суждения, и о медлении в суждении. Нравственные правила. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 19.05.12)
4. Василий Великий. Правило 76 О детях и родителях. Нравственные правила. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 17.05.12).
5. Василий Великий. Правило 78 О воинах. Нравственные правила. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 18.05.12).
6. Василий Великий. Правило 79 О государях и подданных. Нравственные правила. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 18.05.12)
7. Гаврилюк П. Л. История катехизации в древней церкви / Под. ред. свящ. Георгия Кочеткова – М.: Свято – Филаретовская московская высшая православно – христианская школа, 2001. .
8. Григорий Богослов 1 письмо к Василию Великому [Электронный ресурс] // – Режим доступа: http://mystudies.narod.ru/library/g/greg_naz/epistles/001.html (дата обращения: 01.05.12)
9. Григорий Богослов. Слово 16, на память святых мучеников Маккавеев. Слова. Часть 1. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 30.05.12)
10. Григорий Нисский. Большое огласительное слово. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 28.05.12)
11. Григорий Нисский. Об устройении человека. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 29.05.12)
12. Григорий Нисский. Слово против учения о судьбе. Открытая библиотека святоотеческой литературы Agios. [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://agios.org.ua/wiki/index.php/> (дата обращения: 29.05.12)
13. Епископ Иларион (Алфеев) Жизнь и учение св. Григория Богослова [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://lib.eparhia-saratov.ru/books/09i/ilarion/teaching/46.html> (дата обращения: 23.05.12)
14. Лурье В. М. История Византийской философии. Формативный период.— СПб.: Аxióma, 2006.
15. Несмелов В. И. Догматическая система Григория Нисского. СПб., 2000.
16. Письмо св. Григория Богослова к Василию Великому [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://content.mail.ru/arch/25759/1593281.html> (дата обращения: 18.05.12)
17. Правила святого Василия Великого Третье каноническое послание к епископу Амфилохию иконийскому [Электронный ресурс] // Режим доступа: http://www.holytrinitymission.org/books/russian/canons_fathers_nikodim_milosh.htm#_Toc8627552 (дата обращения: 15.05.12)
18. Святитель Василий Великий Беседы на псалмы режим доступа: [Электронный ресурс] // – Режим доступа: <http://www.vernost.ru/besedap.htm> (дата обращения: 15.05.12)



19. Святитель Василий Великий Письма. Письмо 43 (46). К падшей деве // Православие и современность. Информационно-аналитический портал Саратовской епархии Русской Православной Церкви. [Электронный ресурс] // Режим доступа: <http://lib.eparhia-saratov.ru/books/ozv/vasily/vasily1/49.html> (дата обращения: 17.05.12)

20. Святитель Григорий Богослов. Слово на Пасху и о своем промедлении [Электронный ресурс] // – Режим доступа: http://www.na-gore.ru/articles/pasha_grig_bogoslov.htm (дата обращения: 28.05.12)

FEATURES OF UNDERSTANDING OF VIOLENCE AND FREEDOM IN EAST CHRISTIAN PATRISTIKA

R. A. IVASHINA

*Belgorod State National
Research University*

e-mail:

roman_ivashina@mail.ru

In article the questions connected with a concept of violence and freedom of the person in Christianity on an example are considered is religious – philosophical views of fathers Kappadokiytsev.

Keywords: violence, freedom, physical abuse, mental violence, punishment, forgiveness.