

*Толпа останется толпой,  
Пока не обратится к Богу!*

Сказано весомо, емко и глубоко. Действительно, это так. Добавлю только одно: и страна без Бога – не страна, а так, географическое пространство. Пустое.

Литература

1. Кулешов В.И. Русская литература XIX века и христианство. – М.: МГУ, 1997.
2. Ильин И.А. Одинокий художник. – М., 1993.

**Гоголюк Юлиан Евгеньевич**, протоиерей  
кандидат богословия, доцент кафедры философии и теологии социально-теологического  
факультета имени митрополита Московского и Коломенского  
Макария (Булгакова) НИУ «БелГУ»  
(Россия, Белгород)

### **ЭКЗЕГЕТИЧЕСКИЙ АНАЛИЗ КОНЦЕПТА «ВЕРА» В РАННИЙ ПЕРИОД ВЕТХОЗАВЕТНОЙ ИСТОРИИ**

В рассказе о сотворении первых людей и их грехопадении мы не найдем упоминания о вере. Нет там и исследуемого нами термина, который передает особые свойства ветхозаветной веры. Но можно предположить, что вера присутствовала в первых людях неявно, она еще не оформилась как религиозное отношение к Богу. «Начало веры современно началу человеческого рода. Действительно, первые люди в своем невинном состоянии могли воспринять и сохранить духовно-нравственный порядок, установленный для них Богом, только через непосредственную, искреннюю веру своему Творцу» [1, с. 308]. Известно, что человек носит в себе образ и подобие Божие, так что вера находится в самой природе Бога, а Бог является верным. Значит и человек, должен был обладать верой и отображать в себе эту природу.

Первые люди, как это становится ясным из библейского рассказа о грехопадении, стояли на распутье. Можно было верить Богу, полностью доверив Ему одному свое бытие, вручить себя в водительство Богу и следовать Его изначальному замыслу. А можно было не верить Ему и попытаться достичь обожения без Бога и даже наперекор Богу, добиваясь совершенства независимо от Него. И Адам, и Ева отвергли путь веры. Можно сказать, что роковую роль в событии их грехопадения сыграл именно недостаток веры. Ведь искушение обольстителя первых людей было направлено в первую очередь против веры Богу: «Подлинно ли сказал Бог?..» (Быт. 3,1). То есть Бог и его слова ставились под сомнение. Праматерь Ева, таким образом, – это первый пример, первая парадигма человеческого неверия Богу: вместо полного упования на Своего Творца и совершенного доверия только Ему одному, она поверила искусителю (Быт. 3,4-6).

Признаки, через которые видна вера первых людей в рассказе Быт. 3 весьма немногочисленны, но мы можем выделить «древо жизни», «древо познания добра и зла» и сам акт познания. Что касается термина «познать», то мы выяснили, что русское словоупотребление не соответствует библейскому еврейскому. «Познать» в Библии означает не интеллектуальный акт, а опытный, касающийся всего существа: вступить в опытный контакт, вместить в себя, вкусить. Поэтому говорится о плодах древа, которые можно вкусить или съесть» [2, с. 102].

«Добро и зло» является идиоматическим выражением. Словосочетаний, аналогичных выражению «добро и зло» в Библии можно найти много: «небо и земля», «плоть и кровь», «ложиться и вставать» (Пс. 3, 6), «садиться и вставать» (Пс. 138, 2) и т. д. Во всех этих выражениях соединены противоположности, с помощью которых передается состояние какой-либо полноты. Противоположности не исключают друг друга, а напротив передают внутреннюю целостность. Полноте всего мира соответствует небо и земля, полноте человека – плоть и кровь, полноте жизнедеятельности – примеры, приведенные из псалмов. Значит «добро и зло» тоже обозначают полноту, нечто цельное и

всеобъемлющее. Очевидно, что под этим выражением можно понимать полноту мудрости, опыта и блаженства или одним словом жизни.

Поэтому стремление познать «добро и зло» – это стремление вместить *всё*. Общение веры между Богом и людьми во время пребывания в Эдемском Саду происходит посредством послушания заповеди о не вкушении от древа познания добра и зла. Отношение между Богом и людьми можно представить как «*веру-завет*» [1, с. 312], который был выражен в словах: «И заповедал Господь Бог человеку...» (Быт. 2, 16). Ошибка человека состоит в нарушении верности Богу. Через акт познания люди вступили в опытный контакт с существом, противным Богу, тем самым прекратили Ему доверять.

Герхард фон Рад интерпретирует нашептывание змея как «возможность расширения человеческого существа за пределы поставленных ему Богом в творении границ (определенности). Это означает усиление жизни не только в смысле чисто познавательного обогащения, но и знакомства и овладения тайнами, лежащими по ту сторону человеческого» [3, с. 58]. Другими словами поступок первых людей – это «нарушение границ», измена завету с Богом.

После грехопадения «*вера-завет*» не была утрачена человеком, но напротив, вновь получила себе подтверждение, а затем и свое дальнейшее развитие, как в допотопный период, так и в период патриархов, достигнув кульминационной точки в подвиге веры Авраама.

В самый ранний период ветхозаветной истории мы встречаем описание особого состояния веры, сочетающейся со знанием Бога, понимаемым в терминах мышления-в-мире. В Священном Писании это состояние названо «*хождением перед Богом*». Праведный Енох (Быт. 5, 24), Ной (Быт. 6, 9), Авраам и Исаак (Быт. 48, 15) ходили перед Богом. Перед Богом ходили практически все патриархи, и поэтому «*хождение перед Богом*» можно назвать как служением патриархов, так и выражением их веры.

«*Хождение перед Богом*» есть отказ от путей мира, от путей собственной воли и неустанное взывание воли Божьей. «*Хождение перед Богом*» есть *призывание* Бога, ибо Бог призывается жизнью, которая в каждом мельчайшем своем проявлении должна сделаться Ему угодной. В Священном Писании не патриархи обращаются к Богу, но Бог обращается к патриархам. Бог обращается к Ною, Аврааму и Иакову, заключая с ними союзы и давая им обетования. Однако для того, чтобы Бог пожелал обратиться к человеку, человек должен привести все свое существо в состояние, способное воспринять божественное обращение.

Патриархи призывали Бога своей богоугодной жизнью, ибо в результате этой жизни они обретали способность слышать в себе голос Бога. В истории Сифа рассказывается, что в это время люди «*начали призывать имя Господа [Бога]*» (Быт. 4, 26).

Еврейское слово **kaw-raw** переводится словами «звать», «называть», но часто встречается в значении «призвать», «пригласить». Сначала Сам Бог обращается к человеку, ставя его перед выбором, уклониться от которого невозможно. «Обращаясь к людям и призывая их, Бог кладет конец молчанию, царившему между Ним и человечеством со времени грехопадения» [4]. Бог призывает к вере в Него, к общению с Ним, к служению Ему. Вера человека является ответом на обетования и повеления. Бог ждет от человека ответа. Перед тем как ответить, необходимо прислушаться к Нему, сам же ответ должен заключаться в послушании Ему. Учитывая напряженную полярность ветхозаветной веры можно сказать, что *призывание* человеком Бога – это и есть реакция на Его действия, выражающиеся в призыве, повелении и обетовании. В соответствии со всем сказанным можно этот отрывок интерпретировать и таким образом: «начали отвечать Богу, на Его призыв».

В таком опыте веры мы видим взаимную открытость Бога и человека, способность участвовать в динамике общения с Богом. Вот почему *призывание* Бога патриархами заключается в исполнении Его воли. Для того чтобы Бог смог начертать знаки своей воли в человеке, человек должен стать чистым листом, свободным от начертаний знаков своей

или чьей-либо посторонней воли. Это состояние готовности и чистоты с максимальной силой выразилось в словах Авраама, сказавшего в ответ на призвание Бога: «Вот я!» Вся сущность веры библейских патриархов заключена в этих словах. Говоря о состоянии религиозной веры в патриархальный период, невозможно оставить без внимания фигуру Авраама, величайшего образца веры для всех времен и народов, который за свою безграничную веру в Бога называется в Священном Писании «отцом верующих» (Рим. 4,11) и «другом Божиим» (2 Пар. 20,7; Ис. 41,8; Иак. 2,23).

Оппозицией ветхозаветной веры-доверия является самонадеянность, желание вопреки Божественной помощи и воле реализовать свои желания и стремления. Такая надменная самонадеянность не имеет ничего общего с подлинным доверием и является не чем иным, как самообольщением. Пребывая в нем, человек целиком утрачивает подлинное доверие, на котором как на основании всегда покоится доверие к верности Господа. Обезумевшая самонадеянность несет человеку гибель. Этому человеку противопоставляется «испытанный», представляющий в своей земной жизни истину Бога. Это человек, который, доверяя верному Богу, вверяется Ему: он обладает жизнью именно в своем доверии, охватывающем и определяющем всю его телесную жизнь. Он живет благодаря доверию. Он «будет жить», ибо он зависит от вечного живого Бога и тяготеет к Нему.

#### Литература

1. Кочетов И. С., прот. О состоянии веры во время невинности первых человек // Христианское чтение, 1832.
2. Сорокин А., Прот. Введение в Священное Писание Ветхого Завета. Курс лекций. СПб.: Церковь и культура, 2002.
3. Rad G. von, Old Testament Theology. v. I, N. Y., 1962.
4. Призвание // Библейский словарь Брокгауза. CD ROM edition. 2002.

**Барвара Викторовна Каширина**  
д.ф.н., доцент ИМЛИ РАН  
(Россия, г. Москва)

#### **СВЯТОЕ ЕВАНГЕЛИЕ КАК «КНИГА ЖИЗНИ»**

Святитель Феофан Затворник называл чтение Священного Писания «духовной трапезой» [5, вып. 6, с. 68] и говорил о том, что «чтение Евангелия есть лучшее чтение» [5, вып. 3, с. 93].

Евангелие в переводе с греческого – «благовестие, благая весть». Уже две тысячи лет звучит проповедь о Спасителе мира, явленная человечеству через Богодухновенные книги Нового завета. В Евангелии Христос заповедал Своим ученикам: «*Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари*» (Мк. 16, 15). И ближайшие ученики Иисуса Христа по всему миру проповедовали учение о спасении, о воскресении, о христианских заповедях любви и милосердия.

Православную веру, укорененную в нашем народе, необходимо передать, прежде всего, нашим детям. Знакомство с Евангелием лучше начинать с самого раннего возраста, когда ребенок еще не умеет читать, но уже вошел в сознательный возраст. С этого времени в его памяти с помощью визуальных и словесных образов сможет хорошо запечатлеться евангельское учение, которое останется с ним на всю жизнь. Святой праведный Иоанн Кронштадтский вспоминал о том, как повлияло на него чтение Евангелия в детские годы. В беседе со своей ученицей настоятельницей Иоанно-Предтеченского Леушинского монастыря игуменией Таисией он вспоминал: «Знаешь ли, что прежде всего положило начало моему обращению к Богу и еще в детстве согрело мое сердце любовью к Нему? Это – святое Евангелие. У родителя моего было Евангелие на славянско-русском языке; любил я читать эту чудную книгу, когда приезжал домой на вакационное время, и слог ее и простота речи были доступны моему детскому разумению; читал и услаждался ею и находил в этом чтении высокое и незаменимое утешение. Это